

INVENTARIO DEL ARCHIVO MUNICIPAL  
DE SANTIAGO LALOPA OAXACA

María Oropeza Orea



Inventario 399

APOYO AL DESARROLLO DE  
ARCHIVOS Y BIBLIOTECAS  
DE MÉXICO, A.C. (ADABI)

María Isabel Grañén Porrúa  
*Presidencia*

Stella María González Cicero  
*Dirección*

Juan Manuel Herrera Huerta  
*Dirección Adjunta*

Jorge Garibay Álvarez  
*Asesor Vitalicio*

María Cristina Pérez Castillo  
*Coordinación de Publicaciones*

Karla Jimena Lezama Aparicio  
*Formación*

María Oropeza Orea  
*Coordinación de Archivos Civiles y  
Eclesiásticos de la FAHHO*

Fabián López Ramos  
*Síntesis Histórica*

Ana Luz Ramírez Sánchez  
Fabián López Ramos  
Salvador López Martínez  
María Isabel Martínez Ramírez  
*Ordenación e inventario*

ARCHIVO MUNICIPAL DE  
SANTIAGO LALOPA

Mateo Bautista Andrés  
*Presidente Municipal*

# ÍNDICE

- 5 Presentación
- 7 Síntesis histórica
- 31 Fuentes
- 35 Cuadro de clasificación
- 37 Inventario

---

Oaxaca, Archivos.

*Inventario del Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Oaxaca.* María Oropeza Orea, Apoyo al Desarrollo de Archivos y Bibliotecas de México, A. C.,2019.

67 pp.: il.; 16 x 21 cm- (Inventarios, núm. 399)

1 Inventario del Archivo Municipal de Santiago Lalopa Oaxaca  
2 México - Historia  
I María Oropeza Orea  
II Series

---

Primera edición: diciembre 2019

© Apoyo al Desarrollo de Archivos y Bibliotecas de México, A.C.

[www.adabi.org.mx](http://www.adabi.org.mx)

Se autoriza la reproducción total o parcial  
siempre y cuando se cite la fuente.

Derechos reservados conforme a la ley

Impreso en México

## PRESENTACIÓN

La coordinación creada para el rescate de los archivos civiles y eclesiásticos en el estado de Oaxaca surge para dar respuesta profesionalizada a la preocupación y necesidad existente por recuperar, organizar, limpiar, resguardar e inventariar los documentos históricos que albergan los municipios y parroquias, donde está plasmada la historia de las comunidades. Los inventarios obtenidos son el instrumento que permitirá su permanencia a largo plazo, así como su oportuno resguardo.

La organización de los documentos permite tener disponible de manera rápida y precisa la ubicación de los expedientes, es útil para las autoridades y responsables de la preservación del archivo. Al mismo tiempo se tiene el conocimiento de la información que se guarda, lo que afianza la concientización para su conservación.

La publicación de los inventarios brinda a la comunidad certeza en la existencia y permanencia de su origen y evolución social, económica, educativa y política, por mencionar algunos; como también otorga un acercamiento a los estudiosos e investigadores de diversas áreas para abordar desde otros aspectos los archivos.

El compromiso de esta Coordinación es dar continuidad a esta noble labor iniciada por ADABI de México en años anteriores, asistiendo en la recuperación de la memoria escrita y colaborando de manera práctica y teórica para la mejor preservación de la historia.

MARÍA OROPEZA OREA  
*Coordinación de Archivos Civiles y Eclesiásticos  
de la Fundación Alfredo Harp Helú Oaxaca.*



Palacio municipal de Santiago Lalopa, Oaxaca

## SÍNTESIS HISTÓRICA MUNICIPIO DE SANTIAGO LALOPA

### UBICACIÓN GEOGRÁFICA

#### Delimitación territorial

Santiago Lalopa es un municipio ubicado en las montañas de la Sierra Madre Oriental, en las cordilleras montañosas de los pueblos del Rincón del distrito de Villa Alta, perteneciente al estado de Oaxaca. Tiene colindancias territoriales con las localidades y municipios de San Juan Yaeé, Otatitlán de Morelos (agencia de Talea de Castro), San Miguel Reaguí (agencia de Santiago Camotlán) y Santa María Yaviche (agencia de Tanetze de Zaragoza).

#### Localización

Santiago Lalopa se ubica en las coordenadas geográficas 17° 25' 08" latitud norte y 96° 14' 41" longitud oeste dentro del estado de Oaxaca. La ruta para llegar a la población es por la carretera federal Oaxaca-Tuxtepec, continuando por la carretera estatal Ixtlán de Juárez-Talea de Castro para incorporarse a un camino de terracería durante 16 km hasta la cabecera municipal. El recorrido desde la capital estatal hasta el municipio es de 123 km en un tiempo aproximado de cinco horas de viaje.

#### Límites

Lalopa tiene sus límites territoriales en la franja natural que ofrece el río Yahui, con el municipio de San Juan Yaeé en su posición norte y oeste. El lado oeste tiene como límite natural el río Cajonos separando a Lalopa de la comunidad de San Miguel Reaguí del municipio de Santiago Camotlán. El sur del municipio está limitado





Durante el proceso de organización y rescate del Archivo Municipal de Santiago Lalopa, se tuvo la oportunidad de hablar en varias ocasiones con el señor Hipólito Bautista Hernández<sup>5</sup> sobre el posible origen etimológico del pueblo. Derivado de su conocimiento del zapoteco, comentó que probablemente Lalopa proviene del término *Llulupa* y que significa “lugar húmedo”. Por otro lado, una versión alterna en torno al origen del pueblo y revisada en línea, describe: “Se sabe qué hace más de quinientos años, a dos kilómetros del pueblo actual se asentó la población llamada “Cogei”, ésta tenía problemas de deslaves por el exceso de agua, entonces decidieron cambiar de residencia, llegaron aquí a la loma, en esa época acostumbraban cambiar las letras, incluso los apellidos completos, entonces cambiaron la “m” por la “p” y se le quedó Lalopa o Lalupa que significa “lugar húmedo”.<sup>6</sup>

Las investigaciones apuntan a que la mayoría de los pueblos zapotecos que actualmente conforman la Sierra Norte o Sierra Juárez migraron desde los valles centrales (Zaachila-Teozapotlán). Este éxodo también se dio con los pueblos del Rincón de la Sierra, que es como se le conoce a la región donde se encuentra ubicado Lalopa. En torno a esto existen mitos fundadores, sobre todo los que se han difundido a través de la historia oral. Probablemente, los abuelos fueron transmitiendo de generación en generación el posible lugar de origen de los grupos que fundaron los pueblos de la sierra. Por ejemplo:

Según algunos mitos serranos, gentes de varias poblaciones se juntaron en el valle y se encaminaron hacia esta región nordeste de la sierra. Ahí,

<sup>5</sup> Don Hipólito Bautista Hernández es una de las autoridades del pueblo. Ha estado involucrado en lo concerniente a la búsqueda de rastros sobre los linderos del pueblo, así como en la investigación del pasado del mismo.

<sup>6</sup> Mari Carmen Palacios, *Santiago Lalopa, distrito de Villa Alta, Sierra Juárez*, p. 78. Consulta en línea: [https://conservacion.inah.gob.mx/publicaciones/wp-content/uploads/2015/10/CorreoRest11\\_Art6.pdf](https://conservacion.inah.gob.mx/publicaciones/wp-content/uploads/2015/10/CorreoRest11_Art6.pdf)

distintos abuelos o antepasados emparentados fundaron la mayoría de los pueblos que hoy existen y que se consideran familia. Entre estos se mencionan los del área Xon y algunos también del rincón”.<sup>7</sup>

Toda esta movilización, éxodo y reconfiguración espacial pudo ser producto de los constantes conflictos entre mixtecos y zapotecos. Dentro de las crónicas de los padres Francisco de Burgoa<sup>8</sup> y José Antonio Gay<sup>9</sup> podemos encontrar referencias de estas guerras. En ellas, es posible hallar una explicación lógica a estas migraciones. Por otro lado, actualmente Michael Oudijk ha realizado exhaustivas investigaciones, las cuales aclaran distintos aspectos de las guerras o las migraciones.<sup>10</sup> Enfocándose, principalmente en el análisis de códices y otras fuentes le es posible ir hilvanando y reconstruyendo nuevas versiones, contribuyendo con esto a la investigación sobre el pasado prehispánico oaxaqueño.

Existe un libro fascinante del historiador oaxaqueño Rosendo Pérez García, titulado *Sierra Juárez*. En él hace una crónica que podríamos describir como densa y pormenorizada de cada uno de los pueblos que conforman esta sierra. Ahí detalla etnográficamente

<sup>7</sup> Beatriz Muñoz Goetsch, *La sombra del mundo: escenarios zapotecos de teatralidad social e interacción ritual*, 2012, memoria para optar por el grado de doctora en Antropología Histórica, Universidad Complutense de Madrid, p. 6. Algunos de estos relatos reivindican: “[...] salieron de Monte Albán dicen, eso sí está por escrito, ahí se agruparon y pasaron por Zaachila, ahí se agruparon otras más gentes y en Mitla. En Mitla ya entonces se vinieron hasta acá. Se jalaron otro por aquí, otros por allá, como una familia, un hermano por allá, otro hermano por aquí. Así, así pasó en esa época, todos estos pueblos vecinos, casi somos parientes de ellos”. Consulta en línea: [<https://eprints.ucm.es/16510/1/T33877.pdf>].

<sup>8</sup> *Historia de los pueblos indígenas de Oaxaca, extractos de las obras palestra historial y geográfica descripción escritas por el fraile dominico Francisco de Burgoa*, ADABI de México, 2011, p. 282.

<sup>9</sup> José Antonio Gay, *Historia de Oaxaca*, Porrúa, 2014, p. 759.

<sup>10</sup> Michael Oudijk, *Una nueva historia zapoteca, la importancia de regresar a las fuentes primarias*, UNAM, pp. 89-116. Consulta en línea: [[http://www.academia.edu/4516039/Una\\_nueva\\_historia\\_zapoteca](http://www.academia.edu/4516039/Una_nueva_historia_zapoteca)].

tanto la gastronomía, la música, la lengua, perfiles psicológicos, fisonomía, etcétera, de la mayoría de los pueblos que integran la Sierra Juárez. Aunque no hace muchas referencia a Santiago Lalopa, este libro es importante para poder hallar rastros en torno a los orígenes de los pueblos de esta región.

Por ejemplo, el autor refiere un antiguo documento que del primer contacto que tuvieron los pueblos zapotecos de la sierra con Hernán Cortes. También narra la fundación de los pueblos de la sierra. Estos datos los rescata del archivo del juzgado mixto de primera instancia de Villa Alta en 1923:

El documento fue escrito en zapoteco en el año de los acontecimientos o inmediatos a él por los comisionados del pueblo de Raveag, o la olla, hoy conocido con el nombre de Otatitlán y el de Xaca; así se conservó hasta el 7 de agosto de 1824, en que fue traducido al castellano por el intérprete Mateo José López ante el juez de partido, don José Melgar. De su lectura se desprende lo siguiente: cinco hombres de categoría de los expresados pueblos se dirigieron a Tenochtitlan con el propósito de saludar al conquistador. En Nexicho, en el paso Yaxitzadoo, el actual Ixtepeji o Lachisoguan, se les incorporaron los representantes de Tanetze, Juquila, Vijanos, Talea, Yatoni, Lalopa, Yaeé, Lachichina, Yagallo, Yaviche, Yojovi y Solaga, [...] Discutieron a lo que deberían ir y resolvieron presentarse para pedir se les instruyera de la nueva palabra de Dios y de la ley, a solicitar el bautismo y el sacramento del matrimonio, según la ley de los cristianos.<sup>11</sup>

En el extracto anterior del texto de Rosendo Pérez García se aprecia que el proceso de conquista en la sierra fue “relativamente” pacífico. Esto puede entenderse complementando la información referida antes, en torno a las guerras que sostuvieron los zapotecos contra los mixtecos. Posteriormente mexicas y demás pueblos vecinos de la

<sup>11</sup> Rosendo Pérez García, *op. cit.*, 1956, pp. 63-68.

Sierra Norte, como son mixes y chinantecos. Por tal motivo, al enterarse del avasallamiento de los españoles sobre los mexicas, los zapotecos ven viable aliarse a los conquistadores. Hay que tener en cuenta que esta decisión fue exclusivamente estratégica.

También podemos observar en el extracto la mención de los pueblos de Lalopa y Xaca. La tradición oral del pueblo de Lalopa, refiere que el pueblo fue fundado también por un movimiento poblacional que se llevó a cabo por gente procedente del pueblo de Xaca, en torno a esto Rosendo Pérez García narra:

En el lado poniente de la confluencia de los ríos Cajonos y Santa Gertrudis o Talea existió en la época colonial un pueblo con el nombre de Xaca, donde se encontró una mina, de la que fue propietario un español de apellido Franco, que era a la vez alcalde mayor de Villa Alta. Los trabajos quedaron a cargo de los habitantes de aquel pueblo, y fueron tan rudos y en tan malas condiciones que al poco tiempo se diezmo la población y los pocos que quedaron, para eximirse de las exigencias del propietario tuvieron necesidad de emigrar para establecerse en lo que ahora es el pueblo de Yatoni.<sup>12</sup>

En la información anterior no refieren al pueblo de Lalopa, pero sus habitantes actualmente afirman que una pequeña migración se realizó procedente de Xaca. Un explorador oaxaqueño Carlos Rangel Plascencia tiene un artículo en línea donde describe un recorrido por la región del pueblo de Lalopa, durante el cual recabó el siguiente relato entre los pobladores:

En un principio se llamaba Santa Lucía Xaca, en algún momento sus habitantes decidieron emigrar y se llevaron todo lo del pueblo. Una parte se fue a Yatoni mientras la otra se iba a Lalopa. Cuando decidieron separarse hubo una discusión sobre quien debería quedarse

<sup>12</sup> *Ibid.*, p. 264.

con las pertenencias originales de la iglesia de Xaca. La solución fue dividir las. A Yatoni iría la virgen, mientras que en Lalopa se quedaría la campana.<sup>13</sup>

En efecto, la campana se encuentra en el campanario del templo dedicado a Santiago como santo patrono del pueblo. La mayoría de los habitantes conocen esta historia. Esta es otra línea a seguir para entender el pasado y la constante movilización de los pueblos de la sierra, así como su evolución en el tiempo y poder comprender desde la actualidad su configuración.

Retomando los mitos fundadores de los pueblos de la sierra, muchos de estos relatos y otros acontecimientos legendarios pertenecen a un género narrativo tradicional llamado: *dizhe'che benne gorha'* (palabras o consejos de los viejos).<sup>14</sup> En torno al primer contacto con los españoles se dice en estas narraciones que “la conquista” de estos pueblos de la sierra es como un desayuno campestre en el cual recibieron a Cortés:

[...] los caciques locales se bautizaron sin confrontación. Estos jefes sembraron pozos y marcaron los lindes de la comunidad, por ejemplo, en las pilas o pozos donde estos caciques se bautizaron; o en la mesa donde almorzaron con Cortés [...] se construyeron las iglesias y los españoles trajeron a los santos.<sup>15</sup>

Los documentos más antiguos que se encontraron en el archivo municipal de Santiago Lalopa datan del siglo XVIII. En efecto, la mayoría de los archivos a nivel nacional tienen su génesis documen-

<sup>13</sup> Carlos Rangel Plascencia, *Sierra Norte de Oaxaca, entre la historia y las leyendas*. Consulta en línea: [[http://montanismo.org/2008/sierra\\_norte\\_de\\_oaxaca\\_entre\\_la\\_historia\\_y\\_las\\_leyendas/](http://montanismo.org/2008/sierra_norte_de_oaxaca_entre_la_historia_y_las_leyendas/)].

<sup>14</sup> Beatriz Muñoz Goetsch, *op. cit.*, p. 35.

<sup>15</sup> *Ibid.*

tal a raíz de la llegada de los españoles a América. En el caso de la Sierra Juárez y en torno a esto, Rosendo Pérez García nos comenta:

Desde la llegada de los españoles a la titulación de las tierras transcurrieron alrededor de 200 años, puesto que en su mayoría los documentos tienen las fechas comprendidas entre los años 1710-1735[...] los decretos fueron firmados en su mayoría por el señor virrey don Francisco de Valenzuela y Venegas y el sucesor.<sup>16</sup>

En el archivo de Santiago Lalopa se encuentran documentos que datan del siglo XVIII. Estos abordan información referente a linderos. Dado que generalmente dentro de los repartimientos que hicieron los españoles, éstos se guiaron de la información recabada de los indios. Esta situación vino a perpetuar aún más viejas rencillas entre las comunidades. Es decir, que antes de la llegada de los españoles existían conflictos entre las comunidades por límites. Durante la colonia, sobre todo a partir del siglo XVIII, como ya se mencionó anteriormente, se comienzan a llevar a cabo los primeros movimientos de titulación. Ante la falta de acuerdos por las inconformidades de unos con otros se siguen manifestando las diferencias aún en la actualidad. Rosendo Pérez García describe parte del proceso por el cual atravesaban las comunidades para poder llevar a cabo la titulación:

El expediente se instauraba con la solicitud que hacían los gobernadores, alcaldes, regidores, alguacil y fiscales de los pueblos solicitantes, se continuaba con la información de ellas, la presentación de los testigos de los pueblos limítrofes, e igualmente se entregaba la cantidad que le era señalada, destinada a la cámara del rey. Junto con la información presentaban sus documentos viejos, que consistían en códices y mapas o croquis, confeccionados según la cultura antigua,

<sup>16</sup> Rosendo Pérez García, *op. cit.*, p. 227.

en que señalaban los sitios límites y la dirección del recorrido para llegar a ellos.<sup>17</sup>

Este tipo de información es la que guardan con mucho recelo las comunidades, tal cual lo hace el pueblo de Lalopa. Derivado de un conflicto de esta índole con uno de los pueblos con el que colindan, la autoridad se ve precisada a recabar toda la información pertinente para poder justificar la posesión de su territorio actual.

Por el lado de la evangelización, la orden que se adentró a los agrestes territorios de la sierra fueron los dominicos. Uno de los primeros misioneros que se aventuró con la misión de evangelizar fue fray Jordán de Santa Catalina, quien hace la siguiente descripción:

Esta región es sumamente difícil de misionar por sus muchas y altísimas montañas, sus ríos caudalosos, la arraigada idolatría de sus moradores, su mucha incultura y por la variedad de idiomas que en ella se hablan.<sup>18</sup>

Este elemento referente a la geografía de la sierra es determinante dentro de los argumentos a considerar para poder comprender, por un lado, la preservación de la lengua y la cultura; por otro, lo concerniente a los usos y costumbres de la comunidad. Dado que el espacio que ocupa la Sierra Juárez es muy accidentado, muy pocos eran los frailes que se aventuraban a la tarea de evangelización de la

<sup>17</sup> Ibid.

<sup>18</sup> Fray Esteban Arroyo, *Los dominicos forjadores de la civilización oaxaqueña*, tomo I, 1957, p. 301, p. 41

zona. Esta situación generó que se siguieran manifestando aún en el siglo XVIII fenómenos de idolatría.<sup>19</sup>

Otro elemento que refuerza lo mencionado anteriormente, es el asunto de la lengua. Dado que dentro de la región de la sierra no sólo existe el elemento zapoteca. Existen también mixes y chinantecos. Por si fuera poco, dentro de la Sierra Juárez, también existen variantes de la lengua zapoteca. En torno a esto, Beatriz Muñoz Goetsch nos dice:

[...] los pueblos de esta región en torno a Villa Alta, Yalalag y el río Cajonos, comparten una variante lingüística o dizhe'xon y además de grupos mixes o chinantecos próximos- se distinguen de los zapotecos Vijanos, e incluso de sus vecinos del rincón o zapotecos nexitzos.<sup>20</sup>

Los habitantes del Rincón de la Sierra pertenecen al grupo nexitzos. Es considerado como un grupo de varios que conforman los hablantes

<sup>19</sup> Heinrich Berlín, *Idolatría y superstición entre los indios de Oaxaca*, 1988, p. 137, ed. Toledo. En este libro se describen testimonios de letrados zapotecos, es decir, personajes que recibieron el conocimiento “ancestral” de los zapotecos de antaño. En el texto se hace referencia a un libro de los trece dioses que regían los días. Los testimonios fueron rescatados de algunos expedientes de juicios sobre idolatría, los cuales se encuentran en el Archivo Judicial de Villa Alta. Véase también: Tomás Calvo, *Vencer la derrota, vivir en la sierra zapoteca de México (1674-1707)*. En este texto se describen los sucesos acontecidos en la sierra Juárez y mejor conocidos como el caso de los mártires de Cajonos. Esta información también es rescatada de testimonios inmersos en expedientes de justicia de idolatría y ubicados tanto en el Archivo judicial de Villa Alta, como en el de la ciudad de Oaxaca.

<sup>20</sup> Beatriz Muñoz Goetsch, *op. cit.*, p. 6. Además de los mixes, de tronco lingüístico diverso, se distingue a los zapotecos del área noroccidental o de Ixtlán, de los de las declinaciones de Choapan o zapotecos Vijanos o bixanas, de los zapotecas también del Rincón o benne'xhize, nexitzas o netzichus.



de zapoteco.<sup>21</sup> Durante el proceso de evangelización esta situación dificultó esta tarea. Como se viene refiriendo, los frailes aprendían el zapoteco, pero se daban cuenta que no era el mismo que se hablaba en otras poblaciones no tan alejadas de donde estaban.

Aunado a lo anterior, eran muy pocos los frailes que se introducían en la sierra. Ante la escases de frailes y la multitud de pueblos que conforman la sierra, no se podía estar tanto tiempo en un mismo pueblo. En torno a esto gira el fenómeno de la idolatría. En tiempos de sequía, enfermedades y epidemias, los habitantes de los pueblos tenían que recurrir a sus antiguas deidades para hallarle un eco a sus lamentos. En este contexto se halla inmerso el episodio de los mártires de Cajonos arriba referido.

Las autoridades novohispanas tuvieron que ir moldeándose a las circunstancias que se iban presentando en torno al proceso de colonización y evangelización, ambos aspectos de la mano en vías de la construcción de una sociedad. Sobre la evangelización en el periodo colonial podemos considerar la siguiente reflexión:

La tolerancia a la espiritualidad tradicional clandestina a cambio de la sumisión pública y participación activa en la vida católica es lo que mejor caracterizaba a la pax colonial en el distrito de Villa Alta, así como en otras regiones de Nueva España.<sup>22</sup>

<sup>21</sup> Dentro de estos grupos se encuentran los siguientes: variantes septentrionales (sierra norte) las cuales incluyen el zapoteco de Ixtlán o zapoteco serrano; variante del Rincón o nexitzo; variante de Choapan; variante de los Cajonos (zapoteco de Villa Alta, villalteco o Yalalag). Las variantes de los valles centrales y del istmo incluyen: valles centrales, con variantes en Mitla, Quiatoni, Zaachila, etc. Occidentales, zapoteco del istmo o zapoteco tehuano. Las variantes meridionales incluyen: zapotecos del sur con variantes en, Amatlán, Coatecas altas, Coatlán, Lapaguía-guivini, Loxicha, Miahuatlán, entre otras. Consulta en línea: [https://es.wikipedia.org/wiki/Lenguas\\_zapotecas](https://es.wikipedia.org/wiki/Lenguas_zapotecas).

<sup>22</sup> Yannakakis Yanna P., *Hablar para distintos públicos: testigos zapotecos y resistencia a la reforma parroquial en Oaxaca en el siglo XVIII*, Historia mexicana, volumen LV, núm. 3, 2006, COLMEX, pp. 833-893. Consulta en línea: [<https://historiamexicana.colmex.mx/index.php/RHM/article/view/1515/2749>].

Con esto podemos ampliar nuestro criterio en cuanto al proceso de sincretismo religioso que atravesó la sociedad novohispana. En el caso específico de Santiago Lalopa, en su archivo podemos encontrar documentos que nos van mostrando el rastro de estos procesos en su comunidad. Por ejemplo, un documento de 1745,<sup>23</sup> nos describe un acontecimiento referente al reconocimiento como cabecera de un pueblo vecino de Lalopa nombrado Yaeé, así como la devolución de ciertas joyas pertenecientes a una antigua cofradía que conformaban varias poblaciones del Rincón de la Sierra a la cual perteneció Lalopa. Además de este asunto, podemos encontrar una solicitud a la diócesis de Oaxaca para celebrar la misa de la Semana Santa.<sup>24</sup>

Una gran parte de expedientes antiguos que se resguardan en el Archivo Municipal de Santiago Lalopa tratan sobre los conflictos con el pueblo vecino de Yaeé. Los móviles de estas diferencias parecen tener su origen en cuanto a las jurisdicciones eclesiásticas. En torno a esto Yannakakis comenta:

Quando llegaron los primeros misioneros españoles al rincón zapoteco en la década de 1530, se fundaron dos parroquias, ambas seculares en las comunidades de Tanetze y Yagavila [...] dividieron en dos la parroquia de Tanetze e instalaron un cura seglar en la comunidad de Lalopa[...]el peso que representaba para los pueblos circundantes mantener a dos curas quedó claro en 1617, cuando los cabildos de las comunidades de Yaeé, Lalopa, La Oya y Xaca pidieron a la real audiencia que volvieran a unir las parroquias de Yaeé y Tanetze bajo la cabecera de Tanetze.<sup>25</sup>

<sup>23</sup> Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Sección Justicia, Serie Civil, 1745, caja 1, sin número de foja.

<sup>24</sup> Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Sección Gobierno, Serie Asuntos religiosos, caja 7, 1768.

<sup>25</sup> Yannakakis Yanna P., *op. cit.* p. 846.

Como mencionamos antes, la proliferación de pueblos en el Rincón de la Sierra, así como en toda la Sierra Juárez generaba que los curas tuvieran que moverse constantemente de pueblo en pueblo, tomando como residencia la cabecera de parroquia. Siendo esto así:

Cada tres o cuatro días, de modo que a los treinta años que sirvió a la parroquia, el cura nunca había pasado más de un mes en una misma comunidad.<sup>26</sup>

Dentro de este contexto se enmarca el expediente mencionado antes en torno a la petición de los naturales de Lalopa, en la cual requieren de un cura para que les imparta misa en la semana santa y que a la letra le sigue:

Estaba decretado y mandado que nuestros padres curas de la cabecera de San Juan Yaeé, celebrasen alternativamente las semanas santas, una en nuestro pueblo un año y otra en dicha cabecera por no haberse celebrado en el presente la que debía en nuestro pueblo ocurrirnos a S. A. los señores presidentes y oidores de la real audiencia de esta Nueva España.<sup>27</sup>

Siendo cabecera de parroquia el pueblo vecino de San Juan Yaeé, al momento de transcurrir la cotidianidad de la vida eclesiástica en los pueblos del Rincón de la Sierra, y siendo que varios pueblos más, se sometían a la cabecera de parroquia a la vez que observaban los privilegios de los que gozaba Yaeé. Por tal motivo, era de esperarse el despertar de las diferencias de las demás poblaciones, en este caso el pueblo de Lalopa.

Por otro lado, las autoridades virreinales hacían lo necesario para satisfacer las necesidades de las comunidades, conscientes de la

<sup>26</sup> *Ibid.*, p. 849.

<sup>27</sup> Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Sección Gobierno, Serie Asuntos religiosos, 1768, caja 7, foja 1.

necesidad de evangelizar y castellanizar estos pueblos tan alejados del centro. En el expediente mencionado anteriormente, el cura del partido, padre Joseph Eugenio Portocarrero argumenta los motivos que tuvo para no haber socorrido las necesidades del pueblo de Lalopa en cuanto a su petición para que se les impartiera misa en la semana santa. En respuesta enviaron un decreto donde se le ordena que impartiera la misa a los peticionarios. Por tal motivo, las autoridades eclesiásticas muestran su determinación en el siguiente decreto, con el cual se cierra el expediente:

Vistas las diligencias mandadas se devuelvan al señor Joseph Matheo vicario del partido de Yacé para que luego que las reciba cumpla con lo que le tenemos mandado por nuestro decreto del 14 del corriente, sacando sin demora, pretexto, ni excusa la cantidad de 25 pesos en que tenemos multado al Br. Don Juan Joseph Portocarrero cura de aquel partido por su abierta renuencia a no obedecer lo que le tenemos mandado[...] sobre que a los naturales del pueblo de Lalopa acudan como lo piden dándoles misa los días domingos y de fiestas según lo pidiere, por si o por su vicario bajo la pena de su pensión que le tenemos impuesta, quedando apercibido de que no obedeciendo llanamente a esta nuestra providencia desde luego mandaremos traer presa su persona y como tal será puesta en la cárcel eclesiástica de este nuestro palacio episcopal.<sup>28</sup>

Temporalmente nos hallamos en el seno del reformismo borbónico, dándole seguimiento a esto junto con el contexto, podemos encontrar sentido a los sucesos que estamos narrando. Las autoridades fueron flexibles en cuanto a las peticiones de las comunidades para satisfacer sus necesidades espirituales. Con esto se comprende que las autoridades novohispanas en su afán de llevar una mejor administración de las

<sup>28</sup> Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Sección Gobierno, Serie Asuntos religiosos, 1768, caja 7, fojas 9 vta.-10.

colonias americanas impulsarían las misiones evangelizadoras. De la misma manera se emprenderían proyectos de castellanización. Para repensar un poco el periodo de las reformas borbónicas recurriremos nuevamente a Yannakakis, quien comenta:

[...] ciertas acciones del reformismo borbónico que estaban dirigidas hacia el mundo nativo fueron presa de una negociación ardua entre indios y españoles; negociación que incluso implicó la preservación de ciertos privilegios indígenas como las tierras y bienes comunales a cambio de apoyar la agenda reformista de la corona.<sup>29</sup>

Otro expediente del archivo municipal de Lalopa confirma las necesidades de la corona española en este periodo, entre las cuales esta su deseo por castellanizar la región del Rincón de la Sierra Norte, para de esta manera impulsar las pretendidas reformas y sus proyectos:

[...] solicitando un maestro de escuela que deberá examinarse antes para que enseñe a los niños y niñas el idioma castellano y en él la doctrina y sagrados dogmas de nuestra santa fe católica en la inteligencia de que el que no lo supiere ha de quedar perpetuamente inhábil para poder obtener ningún cargo en la república, y el salario de dicho maestro se ha de satisfacer con el producto de una milpa que sembrarán distinta y separada de la del común, cuyos naturales pagarán [...]<sup>30</sup>

Yanna Yannakakis es una investigadora norteamericana. Cuenta con múltiples publicaciones en las cuales deja plasmado su riguroso criterio para la revisión de las fuentes primarias, así como de las

<sup>29</sup> Yannakakis Yanna P., *El arte de estar en medio, intermediarios indígenas, identidad india y régimen local en la Oaxaca colonial*, México, UABJO y COLMICH, 2012, 327 p. Consulta en línea: [<https://historiamexicana.colmex.mx/index.php/RHM/article/view/143>].

<sup>30</sup> Archivo Municipal de Santiago Lalopa, Sección Gobierno, Serie Leyes y decretos, 1772, caja 41, sin número de foja.

historiográficas. Por consiguiente, en estas publicaciones podemos hallar una exhaustiva revisión de documentos coloniales, a través de los cuales va narrando diversos asuntos que se manifestaron en el Rincón de la sierra, lo que nos posibilita reflexionar sobre el periodo colonial, así como la transición hacia el periodo republicano. En torno a esto comenta:

[...] las autoridades hispanas coadyuvaron en la preservación de los pueblos como corporaciones civiles, en el reconocimiento de la autonomía política indígena, en la existencia del régimen comunal y en la construcción de alianzas con los indios ladinos; alianzas que al paso de los años posibilitaron el cobro eficiente y puntual del tributo, la instrumentación de repartimientos de mercancías y la injerencia de las autoridades en las repúblicas de indios. Si bien es cierto que estas negociaciones experimentaron una serie de ajustes durante la irrupción del movimiento insurgente, también es verdad que al cesar la lucha armada volvieron a formularse, e incluso jugaron un papel crucial en la transición al régimen republicano.<sup>31</sup>

En este extracto podemos hallar una explicación al contexto actual de los pueblos de la sierra. Sin perder de vista, claro está, todo el proceso histórico que hemos referido, pues hay que tener presente que el sistema comunal de los pueblos indígenas tiene su origen desde tiempos prehispánicos. Las autoridades coloniales creyeron viable respetar este sistema comunal. Dado que la población indígena siempre fue mayoría, el cobro de tributos, así como de otros impuestos siempre representó una gran fuente de ingresos para la corona. Tal como refiere Leticia Reina: “Durante la colonia, el dominio de los hispanos sobre los indígenas se basó más en el con-

<sup>31</sup> Yanna Yannakakis, *El arte de estar en medio*, *op. cit.*, p. 436.

trol de la producción y la extracción de los excedentes que en el despojo de los recursos naturales y el acaparamiento de la tierra.”<sup>32</sup>

Las autoridades coloniales debían considerar que el ataque al régimen comunal representaría un grave riesgo para la estabilidad de la colonia. Por tal motivo, muchos investigadores especializados en el periodo colonial, específicamente en el estado de Oaxaca, coinciden en que esta es una vía para entender la permanencia del sistema comunal, que aún sigue vigente.

Los liberales del siglo XIX, encabezados por don Benito Juárez promovieron hasta el cansancio la abolición de las propiedades comunales. Afortunadamente, para el caso de los pueblos de la sierra, su lejanía, así como su difícil acceso, ayudó a que estas Leyes de reforma no tuvieran la misma efectividad aquí. Charles R. Berry realizó un excelente trabajo en cuanto a la reforma en Oaxaca, en el cual refiere que Benito Juárez:

Una vez que llegó a las alturas del poder de la nación, incluso Benito Juárez, el comandante en jefe de los reformadores, olvidó su condición de indio y asumió una visión burguesa. Mientras fue un abogado combativo en Oaxaca, e incluso gobernador del estado, se había interesado por el bienestar de los indios, pero cuando fue presidente y se preocupó por los problemas mayores de la conservación de la república liberal y la soberanía nacional, se desvaneció su interés por el problema de los indios.<sup>33</sup>

Se cita esta referencia únicamente con el objetivo de aportar información en torno al periodo de las reformas liberales del siglo XIX en Oaxaca. Dado que muchas comunidades, sobre todo las del centro y que rodean los valles centrales vieron afectadas sus propiedades al

<sup>32</sup> Leticia Reina Aoyama, *Historia de los pueblos indígenas de México, caminos de luz y sombra. Historia indígena de Oaxaca en el siglo XIX*, CIESAS, 2004, p. 63.

<sup>33</sup> Charles R. Berry, *La reforma en Oaxaca, una microhistoria de la revolución liberal 1856-1876*, Era, 1989, p. 194.

venderlas al mejor postor por la desamortización. En parte, esto se debió al mestizaje, tal como indica Charles B. Berry:

[...] en el territorio cercano a la capital la mezcla racial estaba mucho más avanzado que en las regiones más remotas y el elemento indígena se hallaba más integrado a las cuestiones políticas y la vida económica del estado, por lo que estaba más consciente tanto del programa de reforma como de sus ideales y sus metas y más dispuesto a aceptarlos.<sup>34</sup>

También Leticia Reina menciona:

Quizás el periodo más complicado en la historia de los pueblos indios de Oaxaca fue el siglo XIX, cielo de constantes transformaciones nacionales, que irrumpieron de manera muy agresiva sobre la vida de las comunidades. La formación y consolidación del estado nacional bajo un modelo liberal no solo eliminó jurídicamente el concepto de indio, sino que todas las políticas agrícolas y agrarias estuvieron dirigidas a descorporativizar a la sociedad.<sup>35</sup>

Parte de la espina dorsal del discurso liberal para atacar la propiedad comunal, consistía en que ésta estaba íntimamente vinculada con la iglesia a través de las cofradías,<sup>36</sup> las cuales propiciaban el despilfarro

<sup>34</sup> *Ibid.*, p. 198.

<sup>35</sup> Leticia Reina Aoyama, *op. cit.*, p. 255.

<sup>36</sup> Edgar Mendoza García, *Municipios, cofradías y tierras comunales, los pueblos chocholtecos de Oaxaca en el siglo XIX*, UABJO, UAM y CIESAS, 2011, p. 165. La cofradía como asociación tuvo sus orígenes en la Europa del siglo VIII. Hacia el siglo XV era una organización laica y religiosa que no sólo incluía ejercicios espirituales, sino también contemplaba actividades sociales y económicas. Esta institución fue asentada en el continente americano por los frailes evangelizadores quienes propagaron la fundación de asociaciones caritativas en los pueblos de indios. Con el tiempo las cofradías brindaron a sus integrantes la posibilidad de participar colectivamente y cubrieron necesidades espirituales y materiales.



y fomentaban el vicio. Aunque esta crítica no tenía su origen con los liberales del XIX, ya desde las reformas borbónicas:

[...] las autoridades civiles como eclesiásticas habían intentado disminuir las erogaciones por comida, fuegos pirotécnicos, cera y bebidas embriagantes que los fieles acostumbraban con el pretexto de venerar a los santos patronos. Los ideólogos ilustrados y liberales del XIX trataron de erradicar los gastos superfluos que desde su punto de vista empobrecían a los indios y los conducían a los vicios.<sup>37</sup>

Es importante considerar las cofradías y sus transiciones, es decir, el cambio de cofradía a mayordomía. En esta transición la Iglesia ya no sería propietaria de las tierras que estaban destinadas para las fiestas del patrono del pueblo. Por tanto, en este proceso de cambio, la administración y preparativos de las fiestas patronales de las comunidades correría a cargo de una nueva sociedad civil que sería encabezada por la mayordomía.<sup>38</sup>

De esta manera, es posible ir entendiendo el proceso histórico de las comunidades. Sobre todo, poniendo particular énfasis en la persistencia del sistema comunal y la preservación del sistema de usos y costumbres. Obviamente, es importante para el caso de Santiago Lalopa, hacer aproximaciones de este tipo a través de la microhistoria para poder tener la certeza de estos procesos. Quienes nos proporcionan estos datos son los archivos. Para este caso un archivo parroquial y diocesano serían los indicados. Por tal motivo, estos son vitales

<sup>37</sup> *Ibid.*, p. 215.

<sup>38</sup> *Ibid.*, p. 170. Las cofradías se convirtieron en mayordomías cuando las primeras perdieron su esencia colectiva, entonces el mayordomo dejó de ser el administrador o tesorero de la asociación y tuvo que financiar y organizar la fiesta patronal o del santo de algún barrio con los ingresos de su propio bolsillo. De aquí proviene el nombre de mayordomía que se encuentra extendido en muchas comunidades indígenas y mestizas de nuestro país. La transformación se produjo en diferentes momentos del siglo XIX cuando las cofradías fueron perdiendo sus bienes. A los fieles y a la misma curia no les quedó otra alternativa que nombrar a un mayordomo para continuar con el culto.

para propiciar el enriquecimiento de nuestro conocimiento del pasado y de la historia.

Es lamentable que no existan documentos en el archivo municipal de Santiago Lalopa que nos permitan observar los periodos de las reformas liberales del siglo XIX. Esto de alguna manera se explica en lo ya abordado anteriormente, en cuanto a que las comunidades indígenas de la Sierra Norte no fueron arrastradas por la vorágine provocada por estas reformas. Tampoco hallamos rastro de la extensión de estas políticas en el periodo porfiriano, mucho menos en la Revolución.

Sin embargo, los pueblos de la sierra tuvieron mucha actividad dentro del periodo revolucionario. No precisamente siguiendo las corrientes ideológicas que la revolución mexicana venía dejando a su paso a nivel nacional. En el caso de la Sierra Juárez surgió un movimiento que tuvo sus orígenes como resultado de un conflicto intracomunitario. Esta discordia se da entre habitantes de los pueblos de Ixtlán e Ixtepeji. Este pasaje del pasado oaxaqueño es conocido como la “revolución ixtepejana”.<sup>39</sup> Al parecer, las diferencias entre estos pueblos tienen sus raíces desde los tiempos prehispánicos. Al menos esto es lo que nos describe en sus crónicas el historiador oaxaqueño Rosendo Pérez García.<sup>40</sup>

Para un mayor conocimiento en torno a este periodo en Oaxaca es preciso acudir a los especialistas. Esto con el objetivo de contextualizar, enriquecer y comprender el papel de los pueblos de la sierra en este tiempo, en particular de Santiago Lalopa. Como ya mencio-

<sup>39</sup> Víctor Raúl Martínez Vázquez, *La revolución en Oaxaca, compilación*, (1900-1930), IAPO, 2005, pp. 183-185. El balance sobre la rebelión ixtepejana y su importancia no tiene como móvil reivindicaciones agraristas, en ninguno de sus documentos emitidos se puede apreciar alguna demanda agraria concreta; fueron los problemas ancestrales entre las comunidades manifestadas en el fracasado intento de desplazar a caudillos y caciques como Meixueiro y Hernández los que provocaron su movilización. Estos supieron aliarse al poder local y federal para combatir a los ixtepejanos en el momento preciso.

<sup>40</sup> Rosendo Pérez García, *op. cit.*, pp. 227-228.

namos antes, todo el origen del llamado “movimiento por la soberanía” en Oaxaca surge por este conflicto intracomunitario. Dentro de la facción de Ixtlán encabezaban este grupo los caciques de la región, conocidos como los “leales de la sierra”: los caudillos Fidencia Hernández, Guillermo Meixueiro e Isaac M. Ibarra.<sup>41</sup>

Por su parte los ixtepejanos, siguiendo las crónicas de Rosendo Pérez García, se quejaban del relego que les iban haciendo los caciques de Ixtlán. Aunque son varias las hipótesis argumentadas en torno a los motivos que llevaron a los ixtepejanos a levantarse en armas. La facción de Ixtlán estaba respaldada por dos de los batallones de la Sierra Juárez, además por las fuerzas del orden estatales y federales. Los ixtepejanos fueron derrotados no sin antes resistir estoicamente. Estos sucesos ocurren en el seno del maderismo (1912).

Una vez que los rebeldes de Ixtepeji son derrotados, los vientos de la revolución traen consigo a tierras oaxaqueñas el movimiento por la soberanía ya mencionado arriba. Este movimiento era encabezado por los caciques nombrados. El móvil de éste tiene sus diversos matices, pero uno de ellos era que no simpatizaban con la línea ideológica de la revolución en boga, para ser más claros, con el constitucionalismo promovido por Venustiano Carranza en 1917. Mientras que los leales de la sierra se consideraban afines a la constitución de 1857 que promovió don Benito Juárez, así como partidarios de don Porfirio Díaz. Por tal motivo las discrepancias.

Lo cierto, es que esta etapa acarreo muchas desgracias y calamidades para la sierra norte o Sierra Juárez. Hubo muchos fusilados, ahorcados, pueblos arrasados e incendiados, además de la leva. Es probable que el móvil de estas situaciones hubiera sido la búsqueda de contrarios o rivales por cada una de las partes involucradas en el

<sup>41</sup> Víctor Raúl Martínez Vázquez, *op. cit.*, la posesión de la tierra de una gran cantidad de la población oaxaqueña, llevó a que las demandas de lucha no fueran de tipo agrarista, en consecuencia, los movimientos armados en la entidad llevan el sello de una determinación ideológica. Es decir, el seguimiento de caciques y caudillos locales que tenían ascendencia en las masas más bien por un cierto tipo de dominación tradicional.

conflicto (carrancistas vs soberanistas), además: “los pueblos de los distritos de Ixtlán y Villa Alta que habían sido ocupados por los rebeldes quedaron automáticamente marcados como revolucionarios y criminales por las autoridades federales.<sup>42</sup> Por su parte, los soberanistas fusilaban y ahorcaban a quienes se oponían a integrarse a su causa o a la entrega de víveres.

Dentro de este contexto podemos considerar que la opción de las comunidades de la Sierra Juárez (probablemente Lalopa) haya sido la de organizarse internamente para poder sobrellevar la violencia que entonces invadía la región. En torno a esto Garner dice:

Otras comunidades intentaron mantenerse alejadas del conflicto, recurriendo en algunos casos a organizar manifestaciones públicas de apoyo tanto en favor de los soberanistas como de los carrancistas. En otros casos las lealtades se dividieron entre los barrios de una misma comunidad y sus habitantes dedicaron los años de la revolución a reñir entre sí.<sup>43</sup>

Uno de los aportes que introdujo a la Sierra Juárez uno de estos caudillos mencionados, Fidencio Hernández, es el cultivo del café. Antes de gestarse la popularidad del cultivo de café en la sierra existía el cultivo de algodón. Posteriormente, “el tejido a mano de algodón en las familias serranas fue sustituido por el cultivo doméstico de café, aunque Hernández aparentemente tuvo que obligar a los productores campesinos recalcitrantes a que plantaran cafetos. Para 1900 los serranos parecen haber quedado convencidos de la prosperidad que el comercio de café produjo a la región.<sup>44</sup>

En la actualidad se sigue plantando café en Santiago Lalopa y en gran parte de los pueblos que configuran la Sierra Juárez. Quizá

<sup>42</sup> Paul Garner, *La revolución en la provincia, soberanía estatal y caudillismo serrano en Oaxaca, 1910-1920*, FCE, 2003, p. 89.

<sup>43</sup> *Ibid.*, p. 222.

<sup>44</sup> *Ibid.*, p. 141.

aún sigue representado la más importante fuente de ingreso, entre otras claro está. Aunque las crisis económicas han provocado un alto índice de migración en los pueblos. Por tal motivo, existen comunidades de lalopeños que radican en la Ciudad de México, así como en Los Ángeles, California. Afortunadamente, sin perder el sentido de comunidad, aún lejos de su pueblo, sus habitantes se congregan en asociaciones para apoyar desde la distancia a su localidad. En el Archivo Municipal de Santiago Lalopa se encuentran infinidad de documentos que atestiguan esta costumbre.



## FUENTES

Beatriz Muñoz Goetsch, *la sombra del mundo: escenarios zapotecos de teatralidad social e interacción ritual*, 2012, memoria para optar por el grado de doctora en Antropología Histórica, Universidad Complutense de Madrid. Consulta en línea: [<https://eprints.ucm.es/16510/1/T33877.pdf>]

Carlos Rangel Plascencia, *Sierra Norte de Oaxaca, entre la Historia y las leyendas*. Consulta en línea: [[http://montanismo.org/2008/sierra\\_norte\\_de\\_oaxaca\\_entre\\_la\\_historia\\_y\\_las\\_leyendas/](http://montanismo.org/2008/sierra_norte_de_oaxaca_entre_la_historia_y_las_leyendas/)]

Charles R. Berry, *La reforma en Oaxaca, una microhistoria de la revolución liberal 1856-1876*, Era, 1989.

Edgar Mendoza García, *Municipios, cofradías y tierras comunales, los pueblos choltecos de Oaxaca en el siglo XIX*, UABJO, UAM y CIESAS, 2011.

Eninrich Berlín, *Idolatría y superstición entre los indios de Oaxaca*, Ed. Toledo, 1988.

Fray Esteban Arroyo, *Los dominicos forjadores de la civilización oaxaqueña*, tomo I, 1957.

*Historia de los pueblos indígenas de Oaxaca, extractos de las obras palestra historial y geográfica descripción* escritas por el fraile dominico Francisco de Burgoa, ADABI de México, 2011.

José Antonio Gay, *Historia de Oaxaca*, Porrúa, 2014.

Leticia Reina Aoyama, *Historia de los pueblos indígenas de México, caminos de luz y sombra. Historia indígena de Oaxaca en el siglo XIX*, CIESAS, 2004, p. 328.

Mari Carmen Palacios, *Santiago Lalopa, distrito de Villa Alta, Sierra Juárez*, p. 78. Consulta en línea: [[https://conservacion.inah.gob.mx/publicaciones/wpcontent/uploads/2015/10/CorreoRest11\\_Art6.pdf](https://conservacion.inah.gob.mx/publicaciones/wpcontent/uploads/2015/10/CorreoRest11_Art6.pdf)]

Michael Oudijk, *Una nueva historia zapoteca, la importancia de regresar a las fuentes primarias*, UNAM, Pp. 89-116. Consulta en línea: [[http://www.academia.edu/4516039/Una\\_nueva\\_historia\\_zapoteca](http://www.academia.edu/4516039/Una_nueva_historia_zapoteca)].

Paul Garner, *La revolución en la provincia, soberanía estatal y caudillismo serrano en Oaxaca, 1910-1920*, FCE, 2003, .

*Plan municipal de desarrollo sustentable 2011-2013, Santiago Lalopa, Villa Alta, Oaxaca*. Consulta en línea: [[https://www.finanzasoxaca.gob.mx/pdf/inversion\\_publica/pmds/11\\_13/471.pdf](https://www.finanzasoxaca.gob.mx/pdf/inversion_publica/pmds/11_13/471.pdf)]

Rosendo Pérez García, Sierra Juárez, 1956.

Tomás Calvo, *Vencer la derrota, vivir en la sierra zapoteca de México (1674-1707)*, COLMICH, CIESAS, UABJO.

Víctor Raúl Martínez Vázquez, *La revolución en Oaxaca, compilación, (1900-1930)*, IAPO, 2005.

Yannakakis Yanna P., *Hablar para distintos públicos: testigos zapotecos y resistencia a la reforma parroquial en Oaxaca en el siglo XVIII, Historia mexicana*, volumen LV, núm. 3, 2006, COLMEX, pp. 833-893. Consulta en línea: [<https://historia-mexicana.colmex.mx/index.php/RHM/article/view/1515/2749>].





Antes del proceso



Durante el proceso



Después del proceso



CUADRO DE CLASIFICACIÓN DEL  
ARCHIVO MUNICIPAL DE SANTIAGO LALOPA

GOBIERNO	
<p>Acción cívica Actas Agricultura Asistencia pública Asuntos políticos Asuntos religiosos Comunicaciones y transportes Convenios Correspondencia DIF Educación Elecciones Estadísticas Fomento Ganadería Industria y comercio Informes</p>	<p>Inventarios Junta municipal de reclutamiento Leyes y decretos Mapas y planos Nombramientos, licencias y renunciaciones Obras públicas Padrones y censos Panteones Procuración de justicia y ministerio público Salubridad Seguridad pública Sindicatura municipal Solicitudes Tequios Tierras</p>

HACIENDA	
<p>Correspondencia Cortes de caja Cuentas Informes Nombramientos, licencias y renunciaciones</p>	<p>Nóminas Padrón de contribuyentes Presupuestos Recaudaciones</p>

JUSTICIA	
Actas Amparos Civil Conciliaciones Consignaciones Correspondencia Criminal	Cuentas Demandas y denuncias Diligencias Informes Nombramientos, licencias y renunciaciones Solicitudes

REGISTRO CIVIL	
Correspondencia Informes Defunciones	Matrimonios Nacimientos Solicitudes Tutelas

# INVENTARIO DEL ARCHIVO MUNICIPAL DE SANTIAGO LALOPA

## SECCIÓN GOBIERNO

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Gobierno	Acción cívica			1939-2013, s/f	
	Actas	1	59	1769-2004	1769, escrito en zapoteco (registrado en el catálogo de lenguas otomangués, FAHHO). 1996, acta de donación de terreno para la planta de tratamiento de aguas residuales. 1999, sobre la apertura de la carretera San Juan Yaeé-Talea de Castro. 2004, acta de aceptación del retechado del templo católico. En general, se trata de actas de cabildo, de asamblea, constitutivas y convenios.
		2	18	2004-2008	2005, nombramiento de concejales y suplentes. 2005, donación de terreno para la construcción del Bachillerato Integral comunitario. 2006, acuerdos referentes al camino Talea-Lalopa.

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Actas	3	31	2008-2014	2008, acta administrativa de entrega recepción de las autoridades municipales. 2011, acta constitutiva sobre el Consejo de Protección civil. 2013-2014, sobre deslinde entre Santiago Lalopa y Otatitlán de Morelos. 2014, integración del Consejo de Desarrollo municipal. Entre las actas generales existen algunas de reuniones del cabildo y otras para la priorización de obras.
				2014-2017	2015, sobre el uso del terreno de Tobías López como basurero municipal. 2015, rectificación de linderos de Lahchirabaa. También contiene actas de cabildo.
	Agricultura	4	33	1925-1990	1950, lista de agricultores pequeños propietarios. 1957, producción de aguacate. 1975, sobre el Instituto Mexicano del Café. 1990, Fondo de Solidaridad para la producción.
		5	21	1990-1995	1993, registro de productores.

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo	
Gobierno	Agricultura	6	28	1996-2015, s/f	1997, recibos de entrega de dinero por venta de café, Sociedad Yeni Navan. 2001, Comité comunitario de productores de café. 2002, censo de productores cafetaleros. 2005, Programa de trabajo ambiental. 2008, Proyecto Bi'kuidi. 2011, Proyecto de infraestructura para aves. 2012, CONAFOR, taller de mitigación del cambio climático.	
	Asistencia pública			1993-2015	1996, Programa del mejoramiento de la vivienda.	
	Asuntos políticos				1936-2002,s/f	2002, sobre pueblo de Tanetze de Zaragoza y creación de la Sociedad Cooperativa de Autotransportes.
			7	60	1709-2017, s/f	1709, inconformidad de los pobladores de Lalopa por la aportación que deben realizar en la fiesta de la semana santa de Yaeé. 1768, diligencias a favor de los naturales de Lalopa para que se celebren las misas de la semana santa como se acostumbra. 1974, inventario de la iglesia católica de Santiago [...]

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Asuntos religiosos	7	60	1709-2017, s/f	[...]1996, sobre la representación de la Semana Santa.
				s/f	Algunos expedientes tratan sobre los diálogos en la representación de Semana Santa, la solicitud para la fundación de una cofradía del Santísimo Sacramento en Lalopa para costear gastos de cera y aceite y acerca de la restauración del templo católico.
	Comunicaciones y transportes	8	50	1982-2016, s/f	1986, sobre radio telefonía. 1990-1991, construcción del tramo carretero Talea de Castro-Santiago Lalopa. 1996, sobre carretera Talea- Lalopa km 8 al 12. También contiene información sobre el Servicio Postal Mexicano.
				1935-2005	
	Convenios	9	45	2014-2016, s/f	2014, fortalecimiento del sistema municipal de control y evaluación de la gestión pública y colaboración en materia de transparencia y combate a la corrupción.
	Correspondencia			1761-1984	



Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Correspondencia	10	18	1985-1999	
		11	10	2000-2004	
		12	7	2005-2007	
		13	7	2007-2011	
		14	8	2011-2013	
				2014-2017, s/f	
	DIF	15	24	1994-2017, s/f	Sin fecha, guía de estufa ahorradora de leña.
	Educación	16	35	1933-1998	1950 y 1973, sobre construcción de la escuela. 1992, becas del Programa Nacional de Solidaridad. 1994, Casa del Pueblo. 1994, instalación y funcionamiento de la biblioteca pública.
		17	15	1998-2005	1998, apoyo a educación básica. 2001, apertura de telesecundaria. 2003, Programa aula abierta desayunos escolares. 2005, documentación para la instalación del centro comunitario de aprendizaje (CCA).
		18	19	2005-2012	2005, donación de terreno de la escuela telesecundaria,[...]

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Educación	18	19	2005-2012	[...]denominado Yiu Zu'u. 2006, censo de población analfabeta. 2007, Comité de becas para transporte. 2007, donación de terreno a la escuela Centro de Educación preescolar "La Libertad". 2009-2010, albergues escolares comunitarios. 2012, Programa de albergues escolares indígenas.
		19	24	2012-2017, s/f	2012, albergue comunitario. 2013, carta poder. Sin fecha, instructivo para la Campaña Nacional contra el Analfabetismo.
	1926-1953				
	Elecciones	20	41	1955-2009	1966, credencial permanente de elector. 2006, acreditación de autoridades de 2007. 2007, acreditación de autoridades de 2008.
		21	50	2010-2018, s/f	2013, acreditación. 2018, autoridades para el año 2019.
	1926-2008			1930, instrucciones para empadronadores, jefes de manzana, de sección, de cuarteles y de agencias censales.	

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Fomento	21	50	1994-2007	1994, Casa del Pueblo.
	Ganadería			1948-2001	
	Industria y comercio			1981-2002, s/f	1995, sobre molinos de caña.
				1944	
	Informes	22	5	1946-1951	1947, incluye presupuestos.
		23	5	1953-1956	
		24	5	1956-1960	1956, informe de ganado, aves, abrevaderos y aguajes, rastros, cosechas de mamey y mango.
		25	3	1961-1963	
		26	4	1964-1967	1967, datos para la Comisión Nacional de Salarios Mínimos.
		27	3	1968-1970	1968, brote de viruela, correspondencia e informes de cosecha de café. 1970, es necesaria su manipulación con guantes y cubre bocas.
		28	3	1971-1973	
29	3	1974- 1976			

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Informes	30	4	1977-1979	1977, actas de protesta y documentos de la unión de pequeños cafecultores.
		31	4	1980-1982	1982, sobre lalopeños residentes en la Ciudad de México.
		32	17	1983- 1995	1983, requisitos para conservar la categoría de municipio. 1984, donación de terreno para la casa escolar. 1988, Organización de pueblos zapotecos chinantecos de la Sierra Norte. 1993, sobre los Pueblos Unidos del Rincón de la Sierra.
		33	12	1995- 1998	1998, sobre Organización de Pueblos Unidos del Rincón de la Sierra Juárez.
		34	20	1999-2008	2001, reunión de trabajo con Xóchitl Gálvez. 2007, contrato de compraventa adquirido para el municipio de Santiago Lalopa. 2007, adquisición de volteo Kodiak.
		35	15	2008-2012	2009, sobre linderos de San Miguel Reaguí-Santiago Lalopa. 2010, convenio de participación de la banda femenil Tajëw.

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Informes	36	41	2012-2016, s/f	2013, puntos de referencia cartográfica del municipio de Santiago Lalopa. 2015, producción de aguardiente. 2015, auditoría superior del estado de Oaxaca.
	Inventarios			1935-2015, s/f	2012, sobre acervos bibliográficos.
	Junta Municipal de Reclutamiento	37	14	1943-1955	Lista de conscriptos, cartillas, correspondencia, etc.
		38	20	1955-1972	
		39	28	1972-1999	
		40	17	2000-2017, s/f	
	Leyes y decretos	41	37	1768-2013, s/f	1768, provisión de Carlos III sobre las notificaciones de las justicias a los padres curas. 1772, enseñanza de la doctrina en castellano a los niños. 1812, sobre número de regidores, juntas de parroquias y elecciones de justicias. 1820, elección de diputados de las cortes de 1822-1823. 1821, contribución de realistas fieles. 1999, ley orgánica municipal. 2002, bando de policía y buen gobierno. 2012, reglamento sobre el trato a los animales.

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Mapas y planos	42	30	1971-2011, s/f	1987, plano de cimentación del Palacio Municipal. 1994, sobre nave del templo. 1996, Unidad de Salud Rural. 2011, croquis municipal. Sin fecha, camino Yatoni-Lalopa y croquis de templo.
	Nombramientos, licencias y renunciaciones	43	10	1935-2000	
		44	15	2001-2005	
				2005-2014	
				2015-2017	
		45	22	1957-1988	1957, gastos para la compostura del templo. 1969, construcción del nuevo campanario. 1975, sobre electrificación. 1980, Comité pro agua potable. 1986, construcción de aula escolar.
	Obras públicas	46	33	1988-1997	1988, construcción del nuevo Palacio Municipal. 1988, camino Talea-Lalopa. 1990, construcción del Palacio Municipal. 1993, convenio para la apertura del ramal San Juan Yacé-Santiago Lalopa. 1993, conservación del camino Lalopa-Talea de Castro. 1995, plano estructural del templo de Santiago Lalopa...

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Obras públicas	46	33	1988-1997	...1995, permiso para la construcción del molino de nixtamal. 1995, ampliación del camino San Bartolomé Yatoni-Otatitlán-Lalopa. 1995, capilla del panteón municipal. 1996, drenaje público. 1996, planta de tratamiento de aguas negras.
		47	19	1997-2000	1997, memoria fotográfica del departamento de obras públicas. 1997, planta de tratamiento de aguas residuales. 1998, restauración del templo católico. 1998, electrificación. 1998, autorización del INAH para la restauración del templo católico de la comunidad.
		48	8	2001-2002	2001, reporte fotográfico de la conservación y mantenimiento de la terracería Lalopa-Río grande. 2001, camino Talea-Lalopa.
		49	12	2003-2004	2003, Proyecto para la restauración del templo católico. 2003, expediente técnico, construcción de la casa del maestro. 2004, sobre planta de tratamiento de aguas residuales. 2004, templo católico de Santiago Apóstol.

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Obras públicas	50	25	2005-2009	2005, construcción del sistema de drenaje sanitario. 2005, Centro Comunitario de aprendizaje. 2005, sobre casa albergue. 2005, constancia de terminación de obra CCA. 2006, acta sobre pavimentación Talea-Lalopa. 2008, contrato para ramal eléctrico. 2008, servicios sanitarios. 2009, Comité pro-camino.
		51	25	2010-2017, s/f	2011, bitácora de la máquina trabajando en el tramo carretero San Bartolomé Yatoni y Otatitlán de Morelos. 2012, pavimentación de calles. 2013, pavimentación Talea-Lalopa. 2013, Proyecto de restauración del retablo mayor de Santiago Lalopa. 2015, pavimentación del tramo carretero Talea-Lalopa. 2015, construcción de barda de acceso al municipio. 2016, modernización y ampliación del camino Talea-Yatoni-Otatitlán-Lalopa. Sin fecha, memoria fotográfica del interior del templo y construcción del Palacio Municipal e informe de conservación del interior del templo.



Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Obras públicas	52	1	s/f	Memoria fotográfica. Este álbum de gran formato quedó fuera de la caja en el lugar correspondiente.
	Padrones y censos	53	50	1950-2015,s/f	
	Panteones			2005	
	Procuración de Justicia y Ministerio Público			1943-2011	
	Salubridad			1926-2001	
		Seguridad pública	2002-2016, s/f	2008, afiliación del Seguro Popular. 2008, relación de afiliados al régimen de Protección Civil. 2014, sobre el emplacamiento de la ambulancia.	
			1950-2011, s/f		
	Sindicatura municipal	54	39		1950-1961
				55	17

Sección	Serie	Caja	Total	Año	Objetivo
Gobierno	Sindicatura municipal	56	22	1984-2009	2001, contiene fotografías por lesiones. 2007, canalización de un infante.
		57	8	2010-2018, s/f	
	Solicitudes	58	22	1953-2017	1954, ampliación de camino. 1960, electrificación.
				2008-2016,s/f	2016, afectaciones en la comunidad por el paso de un ciclón.
	Tequios			1998-2017	
	Tierras	59	27	2000-2017	2008, sobre una propiedad que el ayuntamiento quiere adquirir para el albergue de estudiantes. 2009, identificación y reconocimiento de linderos. 2010, expediente agrario para que Tanetze de Zaragoza reconozca y titule la superficie de su territorio. 2014, reubicación de la tierra de deslinde entre Donato Ramírez Bautista y Santiago Zavala.

## SECCIÓN HACIENDA

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Hacienda	Correspondencia	1	35	1929-2016	2008, Programa de capacitación: transparencia y rendición de cuentas.
	Cortes de caja			1934-1999	
	Cuentas	2	27	1738-1998	1738, recibo de pago de Yatoni a Yaeé por ornamentos, una parte del documento se encuentra en zapoteco. 1778 y 1783, recibos de tributos de ropa y granos para ministros y hospitales. 1792, recibos de reales tributos para ministros, hospitales y pago de diezmos. 1792, pago de diezmos. 1802 y 1808, pago de tributos.
		3	15	1998-2006	1998, aportaciones para la infraestructura social municipal.
		4	28	2007-2016, s/f	2011, informe bimestral del presidente municipal. 2013, Proyecto de electrificación. Sin fecha, documento mutilado en zapoteco.

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones	
Hacienda	Informes	4	28	1993-2015		
	Nombramientos, licencias y renuncias	5	58	1997-2010		
	Nóminas			1998-2009		
	Padrón de contribuyentes			1793-2010, s/f		
	Presupuestos			1933-2013		
				1943-2012, s/f		
	Recaudaciones		6	10	1985-1989	Impuesto predial
			7	9	1990-1995	
			8	7	1996-1999	
			9	10	2000-2007	

## SECCIÓN JUSTICIA

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Justicia	Actas	1	18	1967-2013	<p>1701, límites entre Santiago Lalopa y Yaeé, incluye dos testamentos, uno de los cuales está escrito en zapoteco. 1709, una foja en zapoteco de 1736. 1745, pleito de los naturales de San Juan Yaeé con los de Yagallo sobre si deben reconocer a Yaeé como cabecera y sobre la devolución de unas alhajas. 1781, sobre linderos con La Oya. 1806, comparecencia con los pobladores de Yatoni y pobladores de Lalopa por invasión de terrenos. 1909, sobre disputa de tierras con el pueblo de Yaeé. 1809, pleito entre Lalopa y Yaeé por la tierra <i>yagsonisa</i>. 1811, sobre litigios del paraje de Yaeé nombrado <i>Yayezo</i> y Lalopa <i>Guiaxini</i>. 1831, sobre la recuperación de un terreno por parte de Santiago Lalopa a San Juan Yaeé. 1898, conflicto por linderos entre Santiago Lalopa y San Juan Yaeé. 1913, predio <i>Sulachi</i> donado por la hermandad Dulce Nombre de Jesús.</p>
	Amparos			1977-1998	
	Civil			1701-1920	

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Justicia	Civil	2	38	1930-2013	1940, sobre paraje <i>Lehetac Guíaghuaga</i> (originales). 1950, sobre el paraje <i>Lecan Zeebeag</i> . 1976, sobre el terreno para la construcción de la escuela; sobre el terreno denominado <i>Beag Colpall</i> . 1998, donación de terrenos de la asociación religiosa Dulce Nombre de Jesús, <i>Lache Beche</i> . 2010, pensión alimenticia. 2011, medición del terreno denominado <i>Yutzu</i> .
		3	12	2013-2016	2013, límites entre Santiago Lalopa y San Bartolomé Yatoni. 2013, sobre los límites con los pobladores de Tanetze de Zaragoza.
		4	64	2016-2017, s/f	Sin fecha, transcripción de litigio entre Lalopa y Yaeé y una escritura de deslinde de Lalopa.
	Conciliaciones			1943-2014	
	Consignaciones			1943-2006	
	Correspondencia			1939-2014, s/f	

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Justicia	Criminal	4	1939-2014, s/f	1953-2017	2007, proceso por homicidio, contiene fotografías.
	Cuentas			2007-2017	
	Demandas y denuncias	5	65	1981-2017	
	Diligencias			1745-2014	1752, sobre la paz que debe mantener Santiago Lalopa y San Juan Yacé durante las fiestas de Semana Santa.
	Informes			1947-2017	1954, de la Secretaría del Juzgado Menor Constitucional.
	Nombramientos, licencias y renunciaciones			1967-2008	
	Solicitudes			2011-2017	

## SECCIÓN REGISTRO CIVIL

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones	
Registro civil	Correspondencia	1	53	1945-2015		
	Informes			1883-2017, s/f		
				1863-1875		
	Defunciones	2	40	1876-1916		
		3	28	1917-1946		
		4	15	1947-1962		
		5	22	1963-1983		1976 y 1980, incluyen nacimientos.
		6	47	1984-2017, s/f		
				1862-1896		
	Matrimonios	7	32	1901-1965		
8		38	1966-1991, s/f	Matrimonios colectivos		
	Nacimientos		1862-1880			



Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Registro civil	Nacimientos	9	32	1881-1912	
		10	31	1913-1943	
		11	16	1944-1960	
		12	24	1961-1979	1964, 1971, 1974 y 1975, contienen defunciones.
	Solicitudes	13	39	1980-2017	1980, contiene defunciones.
				1934-2002	
		Tutelas			2008-2013

## MATERIAL DAÑADO

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones		
Gobierno	Actas	1	22	1978			
	Asuntos religiosos			1929-1981	1929, informe sobre templos. 1951, Comité Pro-construcción.		
	Correspondencia			1926-1979			
	Educación			1945-1962			
	Elecciones			1979			
	Estadísticas			1930			
	Industria y comercio			1985	1985, instalación del molino de nixtamal.		
	Informes					1934-1952	
				2	3	1959-1983	
	Junta Municipal de Reclutamiento	3	22	1954			
Mapas y planos	s/f						

Sección	Serie	Caja	Total	Años	Observaciones
Gobierno	Nombramientos, licencias y renunciaciones	3	22	1978-1980	
	Obras públicas			1972	
	Sindicatura municipal			1954-1981	
	Tequios			1985	1985, construcción del camino Lalopa-Otatitlán.
Justicia	Correspondencia			1980	
	Informes			1966-1980	
Registro civil	Defunciones			1867-1978	1978, contiene nacimientos.
	Matrimonios			1933-1979	

*Inventario del Archivo Municipal de Santiago Lalopa Oaxaca*  
se imprimió en diciembre de 2019 en  
Ayuntamiento 65, col. El Carmen,  
c.p. 04100, del. Coyoacán, Ciudad de México  
El tiro consta de 25 ejemplares.